ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَغَلَمُ مَن يَضِلُّ عَن سَيِيلِهِ * وَهُوَ آغَلَمُ إِلَّهُ مَن يَضِلُّ عَن سَيِيلِهِ * وَهُوَ

وساعة ثرى «هو عده فاعرف أنها ترد وتجيب على ما يكن أن بقال ، فهناك من يقول: أنا سوف أرى تصرفات فيلان ، ولأنك من البشر فمهما علمت عنه فأنت محدود الإدراك؛ لأنك سترى تصرفات فقط ، ولن ترى انفعالات قلبه وتقلبات عقله ، ولكن الحق سبحانه وتعالى هو الأعلم؛ لأن الميزان كله عند ، إنه يدرك الظاهر والبياطن ، وهو سبحانه يقول هنا : «أعلم» وهناك «عليم» ، واالعليم ، هو من يرى ظاهر الأمر و يحيط به ، لا الخافى منه ، أما الذي يرى الظاهر والخفي فهو أعلم .

ولذلك كان النبي على في مسائل كثيرة يعامل الناس بعلائبتهم، ويترك سرائرهم إلى الله, وعندما قتل مسلم رجلاً أعلن الإسلام، سأله على لاذا؟ ، قال: لأنه أعلن الإسلام نفاقاً. فقال على: أشقفت عن قلبه؟ أ

وسبحانه وتعالى الأعلم؟ الأنه يعلم الظاهر والباطن، ويعلم خاتنة الأعين وما تخفى الصدور.

ويقول الحق ا

﴿ فَكُلُواْمِعَا ذُكِرَ اللَّهُ ٱللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِعَا يَعَدِهِ مَا لَكُنتُم بِعَا يَعَدِهِ مَعَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِعَا يَعَدِهِ مُوَّمِئِينَ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِعَا يَعَدِهِ مُوَّمِئِينَ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِعَا يَعَدِهِ مَوْمِئِينَ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِعَا يَعَدِهِ مِن اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِعَا يَعَدِهِ مِن اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِعَا يَعَدِهِ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِعَا يَعَدِهِ مِن اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِعَا يَعَدِهِ مِن اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُ مُ إِن اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُ مُ إِن اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُ مِن اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُ مُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُ مُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُ مُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُ مِن اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُ مُ إِن اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُ مُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُ مُ إِن اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنتُ مُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُ مُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنتُ مُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُ مُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِلَيْهِ مِنْ إِنْ كُنتُ مُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنتُ مُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنتُ مُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنتُ مُ اللَّهُ عَلَيْهُ إِنْ إِنْ كُنتُ مِن اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُن اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ إِنْ كُن اللَّهُ عَلَيْهِ عِلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَل

﴿ وَمَالُكُمْ أَلَّانَا كُمُ مَاحَرُمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَالْفَعِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَاحَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا أَضَعُلُورُتُهُ إِلَيْهُ وَإِذَّكِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَ آبِهِ مِ بِغَيْرِ عِلْمَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَأَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿ مَا مَعَ الْمُعَالِدِينَ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَأَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ إِنَّ وَبَالْكُونَ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عِلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ

ما الذي أدخل هذه المسألة في هذا السياق ؟ لقد تكلم الحق عن أن مناك أعداء لكل نبي يلتمسون ثغرة في منهجه لبتكلموا فيها ، وهذه هي مهمتهم التي هيأها الله لهم ، فحين يقولون الاعتراضات نجد المنهج برد عليهم وبذلك تتنفع الدعوة إلى أن تقوم الساعة .

مثال ذلك بحد الجماعة الذين عارضوا رسول الله على الإسراء والمعراج ، فحين قال لهم: إننى أسرى بن إلى المسجد الأقصى وعرج بن إلى السماء في ليلة واحدة ، التمسواله تغرة لينفذوا منها ويضللوا غيرهم وقالواله: أتدعى أنك أيتها في ليلة وتحن نضرب إليها أكباد الإبل شهراً ؟!! لكن أبو بكر الصديق قال: إن كان قال فقد صدق ، وهذا هو الإيمان الذي يحسن استقبال الأمر المخالف للنواميس ، ويجادلون أبا بكر ، فيقول: أنا صدقته في خبر السماء فكف أكذبه في ذلك ، ما دام قال فقد صدق ، وهذا كلام منطقى .

لكن المعارضين لرسول الله على قالوا: أتدعى أنك أتيتها في ليلة ، ونحن نضرب إليها أكباد الإبل شهراً! فأعطى فله لهم الأمارات ووصف لهم العير التي في الطريق ، وغير ذلك من العلامات التي تجعل من الأمر حجة إلى يوم القيامة ، ولو مرت مسألة الإسراء والمعراج من غير أن يعترض أحد من الأعداء ، لما وجدنا الحوارة في تصديقها .

إنسا نجد حاليًا من يقول: وهل من المعقرل أنه الله والله بيت المقدس وجاء في ليلة ؟ لا بدأن ذلك كان حلماً. لو لم يقولوا هم هذا ما كنا عرف الرد ويظل الرد وادعاً إلى أن تقوم عرف الرد ويظل الرد وادعاً إلى أن تقوم الساعة ، وهذه هي المهمة التي جمعها الله للأعداء؛ لأنه الله لو قبال

المنافقة المنافقة

OTA1100+00+00+00+00+0

لهم: إننى حلمت أنى رحت بيت المقدس. أكان هناك من يعترض على أن يحلم النبى حتى ولو قال: إنه ذهب إلى آخر المعمورة إنه لا يجرؤ واحد أن يكذبه ، لكنهم ما دامرا قد كذبوه ، ورفضوا تصديق الإسراء فهذا دليل على أنهم فهموا من الذهاب أنه ليس ذهاب رؤيا وإنما ذهاب قالب ، لقد فهموا عنه أنه قد انتقل بجسده من مكة إلى بيت المقدس ، وقذ لك كذبوه ، وهذا التكذب منهم ينفعنا الآن ، لتردّبه على المكذبين المعاصرين .

إذن فوجود الأعداء يهيج القرائح التي يمكن أن نود على أية شبَّه يثيرها أي إنسان سواء أكان ماضيًا أم معاصراً.

والحق هنا يقول :

﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِآينته مُؤْمِنِينَ ١١٥٠ ﴾ [سورة الأنعام]

هذه الآية لها قصة توضع كيف يحاول الأعداء اصطياد الثغرات لينقذوا منها ، وقالوا : يقول النبي لكم : إن الميشة لا يحل لكم أن تأكلوا منها ، وما تذبحونه بأيديكم كلوا منه ، واللبح ثون من الموت ، هذه هي الشبهة التي قالوها ، وهي أولا مغالطة في الأساليب ؛ لأن الميثة غير المذبوحة وغير المقتولة ، فالمذبوحة إنما ذبحناها لنطهرها من الدم ؛ للملك فالمناقشة الفقهية أو العلمية تهزم قولهم ؛ لأن هناك فرقاً بين المرت والقتل ، فالموت هو أخذ للحياة بدون سلب للبنية ، إنما الفتل هو سلب للبنية أولاً فتزهق الروح ويبقي الدم في الجسم ، ثم هل يأخذ المشرع وهو الرب الأعلى الحكمة منا أو أن الحكمة عنده هو وحده ؟ .

وقد تبين لنا في مصرنا أن خبر المؤمنين بدأوا في الامتداء إلى أن الميتة فيها كل الفضلات الضارة ، واهتدوا إلى إذالة كل الفضلات الضارة من الحيوانات التي يريدون أكلها ؛ لأن تكوين جسم الحيوان يتشابه مع تكوين جسم الإنسان ، فهو بأكل ويهضم ويمتص العناصر الغذائية ليتكون الدم والطاقة ، وفي الجسد أجهزة تصفى وتنقى الجسم من السموم الغبارة ، قالكُلية مثلاً تصفى الدم من البولينا وغيرها ، ويسير الدم ليمر على الرقة لياخذ الأوكسيجين ، وكل ذلك لتخليص الجسد من الفضلات الضارة ، وأوعية الدم في الإنسان والحيوان فيها الدم الصالح والدم

NEW YORK

الفاصل، والدم الفاصد هو الذي لم تتم تنفيته، وعندما نذبح الذبيحة ينزل منها الدم الفاصد وغيره، أي أننا ضحينا بالدم العسالح في صبيل وقايتنا من اللم الفاصد. لكنها إن ماتت دون ذبح ؛ فأثار الدمين الاثنين موجودة. وكذلك آثار الفضلات التي كان يجب أن يتخلص منها، وهذا ما نفعله في هذا الأمر، لكن هل لنا مع الحق سبحانه وتعالى تعقل في شيء إلا في ترثيق الحكم والاطمئنان إلى مجيئه منه جلت قدرته ؟

كان جدلهم أنهم قالوا : أنتم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله ، فأنتم تظنون أنفسكم أحسن من الله ، وهذا افتراء منهم . ثم إن الحيوان حين بسوت لم يذكر عليه اسم الله ، لكن الذبيحة التي نذبحها نذكر عليها اسم الله ، فكأن الحق سبحانه وتعالى يوضح : فكلوا عا ذكر اسم الله عليه . أي غير الميئة وغير ما يذبح للأصنام .

﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِالْسَنيَّةِ مُؤْمِنِينَ (١١٨ ﴾ [سورة الانعام]

إِنَّ تَلَقَى أَى حَكُم مِنَ الْحَقَ ، لا يَصِحَ أَبِداً أَنْ نَبِحَثُ عَنْ عَلَتُهُ أُولاً ثُمَ نَوْمِنَ بِه ، بِلَ عَلَيْنَا بِحَدَّ أَنْ نَتَى بِأَنَهُ مِنَ اللهِ الذِي آمِنَا بِه . صَلَيْنَا إِذَنْ أَنْ نَـ أَحَدُ الحَكُمِ الذِي أَمْرِ بِهِ الله .

﴿ وَمَا لَكُمْ أَلاَ تَأْكُلُوا مِمَا ذُكِرَ اصْمُ اللّه عَلَيْهِ وَقَدْ فَعَلْ لَكُم مَا حَوَّمَ عَلَيْكُمْ إلا مَا اصْفُرِرَتُمْ إلا مَا ضُعَرِرَتُمْ إلا مَا اصْفُرِرَتُمْ إلَيْهِ وَإِنْ كَلِيسِرًا لَيُعَلِّونَ مِأَهُ وَافْهِم بِغَيْسِ عِلْمِ إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مِا اصْفُرِرِتُمْ إلَيْهِ وَإِنْ كَلِيسِرًا لَيُعَلِّونَ مِأَهُ وَافْهِم بِغَيْسِ عِلْمِ إِنْ رَبَّكَ هُو أَعْلَمُ مِا اصْفُرَافُهم بغَيْسِ عِلْمِ إِنْ رَبِّكَ هُو أَعْلَمُ إِلَّهُ عَلَيْهِ وَإِنْ كَلِيسِرًا لَيُعَلِّمُ اللّهُ عَلَيْهِم بِغَيْسِ عِلْمِ إِنْ رَبِّكَ هُو أَعْلَمُ إِلّهُ عَلَيْهِم بِغَيْسِ عِلْمِ إِنْ رَبِّكَ هُو أَعْلَمُ اللّهُ عَلَيْهِم بغَيْسِ عِلْمِ إِنْ رَبِّكَ هُو أَعْلَمُ إِلّهُ عَلَيْهِم بغَيْسِ عِلْمِ إِنْ رَبِّكَ هُو أَعْلَمُ إِلّهُ اللّهُ عَلَيْهِم بغَيْسِ عِلْمِ إِنْ رَبِّكَ عَلَيْهِم إِنْ رَبِّكُمْ إِلّهُ اللّهُ عَلَيْهِم بغَيْسِ عِلْمِ إِنْ رَبِّكُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِم بغَيْسِ عِلْمِ إِنْ رَبِّكَ عَلَيْهِم بغَيْسِ عِلْمِ إِنْ رَبِّكُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِم بغَيْسِ عِلْمِ إِنْ رَبِّكُمْ أَلَا عَلَيْهِم بغَيْسِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِم بغَيْسِ عِلْمُ إِنْ رَبِّكُمْ أَلَا عَلَمُ إِلّهُ اللّهُ عَلَيْهُم إِنْ مُنْ إِنَّ كُلِيلُهُ عَلَيْهِم بِعْمُ إِنْ مُنْ اللّهُ عَلَيْهِم إِنْ مُنْ إِنَّا كُنْ أَنْهِم بِنْ عِلْمُ إِنْ رَبِّكُ عُلْمُ أَلَا عَلَيْهِم بِعُنْ مِنْ أَنْهِم إِنْ مُنْ مِنْ أَلِي عَلَيْكُمُ أَلَا عَلَيْهِم بِعُلْمِ عِلْمُ مِنْ أَلَا عَلَيْهِمْ عِلْمُ عَلَيْهِم بِعِنْ مِنْ عَلَيْهِم اللّهُ عَلَيْهِم اللّهُ عَلَيْهِم اللّهُ عَلَيْهِم اللّهُ عَلَيْهِم اللّه عَلَيْهِم اللّه المُعْلَم اللّه اللّه عَلَيْهِم اللّه اللّه عَلَيْهِم اللّه عَلَيْهِم اللّه عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلْمُ عَلَيْهِم اللّهِ عَلَيْهِم اللّه عَلَيْهِم اللّهُ عَلَيْهِم اللّهُ عَلَيْهِم اللّهُ عَلَيْهِمْ عِلْمُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهِم اللّهُ عَلَيْهِم اللّه عَلَيْهِمُ اللّه عَلَيْهُ أَلِي اللّهُ عَلَيْهِم اللّه عَلَيْهِم اللّه عَلَيْهِمْ الللّهُ عَلَيْهِمُ الللّهُ عَلَيْهِم اللّه عَلَيْهِم الللّه عَلَيْهِمُ الللّهُ عَلَيْهِمُ الللّهُ عَلَيْهِمُ الللّهُ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمُ اللللّهُ عَلَيْهِم الللّهُ عَلَيْهِمُ الللّهُ عَ

وللآيتين - كما علمنا - سبب نزلتا من أجله وهو أن بعض المعارضين لوسول الله الله ين يقفون من الدعوة موقف التكذيب والعمل على إبطالها والقضاء عليها ، كانوا يُشيعون عند المؤمنين إشاعات قد تفت في عضدهم العقدى فعرضوا هذه المسألة وهي في ظاهرها تشكيك ، وهم قد عرضوا القضية بهذا الشكل غير المتسق؛ لأن من اللي قتل ؟ لقد قالوا : إن الميتة فتلها الله ، فهل الله هو الذي قطع رقبتها ؟ وهل

١

011.10010010010010010010

ضربها الله على رأسها فأمات أصل إدارة الحياة وهو المنع ؟ هل صوب شيئا إلى قلبها؟ سبحانه جل وعلا منزه عن مثل هذه الأفعال البشرية ، فكيف يسمون الموت قتلا ؟ إن تسمية الموت قتلاً هو الحطأ ، فقولهم : كيف تبيحون لأنفسكم ما قتلتموه أى باللبح . ولا تبيحون ما قتله الله أى أماته ، فيه مغالطة في عرض القضية ، ويريد الله مبحانه وتعالى أن يضع عند المؤمنين مناعة من عده الهواجس التي يثيرونها ؛ فقال : في فكلوا منا ذكو المم الله عَلَه إن كُتُم بِالشنع مؤمنين سناك

وما معنى الذكر؟ إنّ عدم تحديد العلماء المعنى القصود بالذكر ، هو الذي أوجد بينهم خلافاً كبيراً . فسيئنا الإمام مالك يرى أنك إذا ذبحت ولم تذكر اسم الله سواء أكنت ناسياً ام عامداً فلا يصبح لك أن تأكل من اللبيحة . ويرى الإمام أبو حنيفة : إذا كنث لم تسم ناسياً فكل مما ذبحت ، لكن إن كنت عامداً فلا تأكل ، والإسام الشافعي - قطع - يرى : ما دمت مؤمناً ومقبلاً على الذبح وأنت مؤمن فَكُلُ مما لم تذكر اسم الله ناسياً أو عامداً لأن إيمانك ذكر لله .

ونقول: ما هو الذكر ؟ هل الذكر أن تقول باللسان ؟ أو الذكر أن يصر الشيء بالحاطر ؟ إن كنتم تقولون إنّ الذكر باللسان فلتبحث في الحديث القدسي الذي قاله الانتعالى: ﴿ أنا عند ظن عبدي ، وأنا معه إذا ذكرني ، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسى ، وإن ذكرني في مالاً ذكرته في ملاً خير منهم أ (١) ،

إذن فقد سمى ربنا الخاطر في النفس ذكراً ويذلك يصبح من حق الإمام الشافعي أن يقول ما قال .

لذلك أقول: يجب أن نحد صعنى الذكر أولاً حتى ننهى الخلاف حول هذه المسألة، فليس من المقبول أن نقيم معركة حول معنى « الذكر» ؛ لأن الذكر وهو خطور الأمر على البال قد يصحبه أن يخطر الأمر على اللسان مع الخطور على البال، وقد يظل خطوراً على البال فقط، بدليل ما جاء في الحديث السابق.

⁽۱) رواه البخاري ، ومسلم ، والترمذي .

٩

والمؤمن حين يجد أمامه أشياء كثيرة ، قد يوجد شيء جميل وآخو ليس له من الجمال شيء ؟ فالجاموسة أقل في الجمال من بعض الحيوانات التي حرم الله أكلها ، وأقبل المؤمنون على ذبح الجاموسة ليأكلوا منها ، ولم نسمع عن مسلم نقدم إلى حيوان حرم الله أكله ليذبحه ، لماذا ؟ لأن المؤمن يقبل على ما أحل الله ، وهذا الإقبال دليل على أنه ذكر في نفسه المحلل والمحرم وهو الله ، إذن اختياره حيواناً لللبح دليل على أنه ذكر الله في النفس أو في القول ، وبهذا نشفق على أن ذكر المؤمن يكون في قلبه قال أو لم يقل ، وينتهى الحلاف في هذه المسألة . إذن الإمام الشافعي أخذ بهذه المسألة ؛ لأن النبي عليه الصلاة والسلام حيضما سئل عن أكل المسلم من ذبيحة المسألة ؛ لأن النبي عليه الصلاة والسلام حيضما سئل عن أكل المسلم من ذبيحة لا يعرف من ذبحها وهل مستى أو لم يسم ، أوضح لمن سأله : سم وكل .

فالإنسان منا لا يحضر وقت الذبع دائماً ، ويكفيه أن يستحضر المحلل والمحرم العالم الله ، والحق سبحانه وتعالى يوضع لنا : اذكروا اسم الله ، وسبحانه يعلم أنك تقبل على أشباء لتفعلها . وهذه الأشباء تنقسم إلى قسمين : قسم يمر على بالك فيل أن تفعله ، وقسم لا يمر على بالك ، بل تفعله تلقائبًا يدون ما يمر على البال ، ومثال ذلك الأفعال العكسية كلها التي يقعلها الإنسان إنها لا تمر على باله . فلو حدث أن حاول واحد أن يضع إصبعه في عين آخر ، فهذا الأخر يغمض عينيه تلقائبًا . ويختلف ذلك عن الفعل الذي تفكر فيه قبل أن تفعله . فالذي يفعل الفعل بعد أن يمر بخاطره هو فعل ذو بال . ولذلك أراد الرسول عليه الصلاة والسلام بعد أن يمر بخاطره هو فعل ذو بال . ولذلك أراد الرسول عليه الصلاة والسلام

« كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه يبسم الله الرحمن الرحيم أقطع » (1).

والأمر ذو بال هو الأمر الذي يكون قد خطر على بالك أن تفعله أو لا تفعله . إذن قالله سبحانه وتعالى لا يكلفنا إلا عند الأمر الذي يمر على الحاطر ؛ لأنك حين تقبل على أي فعل فينفعل لك كسا تريد ، إن هذا من عطاء الله لك ، وأنت حين تذبح عجلاً ، أو خروفاً ، وتشامل أنت كيف يقدرك الله على هذا الكائن الحي . وإنك لم تفعل ذلك إلا لتسخير الله كُلُّ الكائنات لك . فهامه الله تذبحه .

إذن هناك أمور كشيرة وأفعال ذات بال تمر عليك ومن حسن الأدب والإيمان أن الدب والإيمان أن الدب والإيمان أن الدب والإيمان أن الدب القادر الرّهاوي في الأربعين عن أبي هريرة.

@### @11.100+00+00+00+00+0

نقبل عليها باسم الله . ولذلك بخطىء بعض الناس حين يظنون أن الإنسان عندما ينبح حيواناً فهر يؤذيه . لا ، بل ذبح هذا الحيوان هو تكملة لمهمته في الحياة ؛ لأنه عفلوق لهذا الهدف ومذلل له .

لقد قلنا سابقاً: إن هناك عجيبة من عجاتب المزاولات الفعلية ، هذه العجيبة الله حين تأتى إلى الحيوانات التى لم بحلها الله للإنسان ، كالحمار مثلا إذا ما تعرضت هذه الحيوانات إلى ما بحيتها ، كأن التف حول عنقه حبل ، واختنى فهر بحوت دون أن يد رقيته إلى الأمام ، لكن الحيوان الذى أحله الله للأكل ؛ مثل الجاموسة أو الخروف أو العجل ، نجد الحيوان من هذه الحيوانات إن اختنى بحد رأسه إلى الأمام ، فيقول أمل الريف في مصر : إنه يطلب الحلال ، أى الذبح . قلا يسمى ذبح الحيوان اعتداء عليه ؛ لأن الحيوان مخلوق لهذه المهمة .

إذن فمعنى كلمة و باسم الله وأى أننى لم أجترىء على هذا العمل إلا في إطار اسم الله الذي أحل لى هذا .

بعد ذلك يقول المن للمؤمنين: لا تسمعوا كلام الكافرين، ويأت السؤال الاستكارى: « ومالكم ألا تأكلوا ما ذكر اسم الله عليه » والمعنى: أى سب يمنعكم من أن تأكلوا ما ذكر اسم الله عليه ؟ وقد فصل لكم ما حرم عليكم ، فيا ذكر اسم الله عليه ليس من ضمن المحرمات التي نص الله عليها ، فربنا سبحانه هو من حلل وحرم . وإن قبل : ما دام قد حرم علينا بعض الأشياء فلمانا خلقت هذه الأشياء ؟ ونقول : إن من يفكر بمثل هذا الأسلوب بتناسى أن كل غلوق من الحبوانات ليس غلوقاً للأكل ، بل لكل حبوان مهمة . وإن ذبحت عرماً ، فقد يناقض هذا الفعل مهمته ، فالمنزير مثلاً حرمه ربنا ؛ لأنك إن ذبحته فستذهب به بعيداً عن المهمته ؛ لأنه مخلوق كي يلم جراثيم الأشياء التي لا تراها العين ، فأنت حين تذبحه غرجه عن مهمته . والحق سبحانه وتعالى هو الذي خلق الإنسان ، ويعلم ما يناسبه من غذاء يولد الطاقة ولا يهدر الصحة ؛ لذلك حرم وحلل له ، وإياك أن تقول : إن القد سبحانه وتعالى لم يحرم إلا الشيء الضار ؛ فقد حرم شيئاً غير ضار لأنه يربد بذلك الأدب في : « افعل هذا » و « لا تفعل هذا » . ولذلك قال الحق سبحانه :

﴿ فَيِظْلُم مِنَ ٱلَّذِينَ هَادُواْ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّينَتُ أَجِلْتُ لَفُهُمْ ﴾ (من الأية ١٦٠ سورة الساء)

00+00+00+00+00+011-10

وفي حياتنا اليومية هل تقول: إن الذين يربون أبناءنا في الجيش بالشدة ، يفسون على الأبناء ؟ لا ، بل إنهم يعذونهم لمواجهة المهام الشاقة . وأن يتعودوا التزام الأدب والطاعة والانضباط ، فكذلك حلل الحق ما أراد وحرم ما شاء ليجعل الكون منضبطاً بقدرة الحكيم القادر ، فسبحانه بحرم أشياء مثل المخدرات ، ونحن في بعض الأحيان نتناولها لندارى بها الأمراض ، فلو أخذها الإنسان من غير مرض أو داع فإنها تسرف الصحة من بنية الإنسان ، وإن أخذها من بعد ذلك للعلاج لا تأتي بالفعول الطلوب منها . ولذلك نجد من الأطباء من بسأل الإنسان قبل إجراء الجراحات الدقيقة إن كان المريض قد تناول المخدرات أو لا ، وذلك حتى يتعرف الأطباء على حقيقة ما يصلح كه من ألوان التخدير .

وسبحانه وتعالى قد منع عنا تلك الألوان من مغيبات العقول ، لعلنا نحتاج إليها في لحظة الشدة والمرض .

إذن فالحق سبحانه وتعالى قد ربط كل حكم من الأحكام التحليلية والتحريجية يد إن كنتم مؤمنين ع، ومعنى ا إن كنتم مؤمنين ع أى يا من آمنتم بالإله الحكيم الذى لا يأمر إلا بما فيه مصلحتكم ، امتنعوا عن مثل تلك الأفعال ، وإذا أقبلت على أى شيء بما أحله الله لك فأقبل عليه باسم الله ، وسبحانه وتعالى له أسهاء علمها أى شيء بما أحله الله لك فأقبل عليه باسم الله ، وسبحانه وتعالى له أسهاء علمها لأحد من خلقه ، وأسهاء استأثر بها في علم الغب عنده ، وهذه الأسهاء هي صفات الكمال لله ، التي لا توجد في غيره . وحين المغب عنده ، وهذه الأسهاء هي صفات الكمال لله ، التي لا توجد في غيره . وحين تستحضر الاسم الجامع لكل صفات الكمال نقول : باسم الله . وتنهى المسألة . وحين ناقش العلهاء مسألة التحريم والتحليل ، قال بعضهم : إن الحق سبحانه وتعالى قال في أول سورة المائلة :

﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُو ٱلْمَيْقَةُ ﴾

﴿ مِنَ الآيةِ ٣ سُورةِ المائدةِ }

وهنا في سورة الأنعام يقول :

﴿ وَقَدْ فَعَسْلَ لَكُمْ مَّاسِّرُمُ عَلَيْكُمْ ﴾

(من الأية ١٩٩ سورة الأنعام)

والمتنبهون من العلياء قالوا: إن سورة المائدة مدنية ، ومعنى كونها مدنية أنها نزلت

STATE OF THE STATE

911-100+00+00+00+00+0

بعد السور المكية ، وسورة الأنعام مكية ، رهل يقول الحق في السورة المكية و وقد قصل لكم ما حرم عليكم ، في السورة المدنية ؟ وبعض العلماء الذين أعطاهم ربنا نور بصيرة قال : لقد قصل لكم في سورة المائدة وجاء أيضاً في سورة الأنعام فقال :

﴿ قُلْ لاَ أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَى مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمِ يَطْعَمُهُ إِلاَّ أَنْ يَكُونَ مَبِعَةُ أَوْ دَمَا مُسْفُوحًا أَوْ لَهُمْ إِلاَّ أَنْ يَكُونَ مَبِعَةُ أَوْ دَمَا مُسْفُوحًا أَوْ لَهُمْ إِللَّهُ بِهِ فَمَنِ اصْطُرٌ عَبْرَ يَاعِ وَلا عَادِ مُسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنْ أَرْجِسُ أَوْ فِسْفًا أَهِلُ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنِ اصْطُرٌ عَبْرَ يَاعِ وَلا عَادٍ لَمُ اللَّهِ بِهِ فَمَنِ اصْطَرُ عَبْرَ يَاعِ وَلا عَادٍ فَا لَا نَعْمَ إِلَّا عَلَا يَعْمَ إِلَّا عَلَا يَعْمَ إِلَّا عَلَا مَا إِلَّهُ إِلَّا عَلَا مَا عَلَى اللَّهُ بِهِ فَمَنِ اصْطُرُ عَبْرَ يَاعِ وَلا عَادٍ فَا لاَ عَادٍ إِلَّا عَلَا مَا عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عِلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ إِلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ إِلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الل

أى فصل لك في هذه السورة المكية . وقد يأتي واحد من المولعين بالاعتراض أو من خصوم الإسلام ويقول : لم تذكر الآية كل الأشياء المحرمة لماذا ؟

ونقول : القرآن هو الخطوط الأساسية في المنهج ، وتأتي السنة بالتنفصيل في إطار:

وَوَمَا عَاتَ كُمُ الرَّسُولُ فَخُلُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانتَهُوا .. (٣) الروا الخشر) والحق يقول هذا :

﴿ وَقَدْ فَصَلَّ لَكُم مَا حَرَّمَ عَلَيْكُم إِلا مَا اصْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ . . (133) ﴾ [سورة الانعام]

واضطرار هو أمر ملجيء إلى شيء غير الأسباب الكونية المشروعة ، ومعنى كونه مضطراً أنه يلجأ إلى شيء فقد أسبابه المشروعة كالذي يريد أن يأكل ليستبقى الحياة ، فإذا لم يجد من الحل ما يستبقى به الحياة فهو مضطر ، ونقول له : خدمن غير ما أحل الله بالقدر الذي يدفع عنك الضرورة ، فكل من الميتة بقدر الضرورة ولا تشبع ،

والحق يقول :

﴿ فَمَن اطْنَطُرُ فِي مَخْمَصَةٍ . . (2) ﴾

والمخمصة هي للجاعة . إذن فالاضطرار هو شميء فوق الأسماب المشروعة

施利酸

للعمل. والله سبحانه وتمالي يعطى الإنسان الرخصة في أن يتناول ما حرمه إذا كان مضطراً.

﴿ إِلَّا مَا اصْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُصَلُّونَ بِأَحْوَاتِهِم بِغَيْرِ عِلْمٍ .. (١١١) ﴾

[سورة الأنعام]

والذين يضلون بأهوائهم بغير علم هم من أرادوا زراعة الشك في نفرس السلمين . ومعنى الضلال بالهوى أن تكون عالما بالقضية ، ولكن هواك يعدل بك عن مراد الحق من القضية ، ولذلك يصف الحق رسوله على :

﴿ وَمَا يَنْطِقُ عُنِ الْهُرَىٰ ٢٠﴾ ١ - اسورة النجم]

وحين يقول الحق : « وإن كثيراً ليضلون بأهوائهم » فمعنى ذلك أنه يوجد ضلال بغير هوى ، وهو عدم وصول الإنسان إلى الحقيقة ؛ لأنه لا يمرف الطريق إليها ، والضلال بالهوى أى أن تكون عندك الحقيقة وأنت عارف بدورها ولكنك تعدل عنها--

﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا لَّهُ سَلُّونَ بِأَهُوا ثِهِم بِغَيْرٍ عِلْم . . (١١١) ﴾ [سورة الانعام]

رساحة ترى مجى متعلق بعد « يضلون » وهو قوله : (بأهرائهم) تقول كأن هناك ضلالاً بغير علم ، وهو غير مذموم ؛ لأن صاحبه لا يعرف الحكم في القضية ، وهذا بختلف عن الذي يضل وهو يعرف الحكم ، فهذا ضلال بالهوى ، وهذا الفهم يحل لنا إشكالات كثيرة أيضاً . و « بغير علم » أي ليس عندهم علم بالقضية وأحكامها .

ويذيل الحق الآية بقوله :

﴿ . . إِذْ رَبُّكَ هُو أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ١١٥ ﴾

وقد أفسح الله في النص القرآني لبعض خلقه الذين يعرفون المهتدي من غير المهتدى و الكثير من الناس لا يعلمون المهتدى من غير المهتدى ولكن إن علموا فالله أعلم .

المُونَّ الْأَمْنَانُ اللهُ عَلَىٰ بعد ذلك :

﴿ وَذَرُواْ ظَلْهِ رَالْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكُسِبُونَ ٱلْإِثْمُ سَيُجْزُوْنَ بِمَا كَانُواْ يَقَّتَرِفُونَ اللَّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الل

هذه تقنينات الساء التي تحمى المجتمع من بعضه وذلك في ألا نقع عبن أحد على غالفة من أحد ، وإذا وقعت عينك على غالفة من غيرك تكون المخالفة مما يدرك لكنها ليست كل الفساد في المجتمع ؛ ففساد المجتمع بأني من أشياء كثيرة لا تقع تحت دائرة الإدراكات . وهناك أشياء تكون في منابع النفس البشرية التي تصدر عنها عوامل النزوع ؛ فقبل أن يوجد إثم ظاهر يوجد إثم باطن ، والإثم الياطن سابق على الإثم الظاهر ، والتقنينات البشرية كلها تحمينا من ظاهر الإثم ، ولكن منهج الساء يحمينا من فساد ظاهر الإثم وباطن الإثم .

ويوضح لنا الحق الفرق بين تغنين البشر للبشر وتفنين الإله ، فسبحانه رفيب على مواجيدكم ووجداناتكم وسرائركم ، فإياكم أن تفعلوا باطن الإثم ، ولا يكفى أن تحمى نفسك من أن يراك الفانون ؛ لأن قصارى ما يعمل القانون أن يمنع الناس من أن يتظاهروا بالجريمة ويفترفوها علائية ، والفرق بين تشريع السهاء وتشريع الأدض أن تشريع الأرض يحمى الناس من ظاهر الإثم ، ولكن تشريع السهاء يحمى الناس من ظاهر الإثم هو أعنف أنواع الإثم في الأرض .

وبعض أهل الاكتساب في الشر برياضتهم على الشر يسهل عليهم قعل الشر وكأنهم يفعلون أمراً قد تعودوا عليه بلا افتعال .

و دكسب ع كما تعلم مناق بالاستعمال العام للخير ، و ه اكتسب عنان للشر الذير يكون فيه الفعل العمل رتبياً مع كل الملكات ، ولا افتعال فيها ، فمن يريد منالاً ما أن يشترى من عمل ما فهو يلحب إلى المحل في وضح النهار ويشترى من الكن من يريد أن يسرق فهو يرتب للسرقة ترتبياً آخو ، وهذا افتعال ، لكن الافتعال قد يصبح بكثرة المران والدربة عليه لا يتطلب انفعالاً ، لأنه قد أضحى لوناً من

٢

00+00+00+00+00+0°**./©

الكسب . وا يكسبون تدل على الربح ؛ لأن اكسب تدل على أنك أخذت الأصل والزبادة على الأصل ، والإنسان حين يصنع الخير إنما يعطى لنفسه مقومات الحياة ويأخذ أجر الآخرة زائداً ، وهذا هو قمة الكسب .

ويريد الحق سبحانه وتعالى من العبد في حركته أن يحقق لذاته نفعاً هو بصدد الحاجة إليه ، ولكن الإنسان قد يحقق ما ينفعه وهو بصدد الحاجة إليه ، ثم ينامن ذلك الفعل ضرر بعد ذلك ؛ لذلك يحمى الله الإنسان المؤمن بالمنهج حتى يمييز بين ما يحقق له الغرض الحالى ويحقق تفعاً ممنداً ولا يأتي له بالشر وما يحقق له نفعاً عاجلاً ولكن عاقبه وخيمة ونهايته أليمة ، إننا نجد الذين يصنعون السيئات ويعيلون عاجلاً ولكن عاقبه وخيمة ونهايته أليمة ، وانا نجد الذين يصنعون السيئات ويعيلون للسهوات - مثلاً - يحققون لأنفسهم نفعاً مؤقتاً ، مثل التلميذ الذي لا يلتفت إلى دروسه ، والذي ينام ولا يستيقظ ، والذي إن أيقظوه وأخر جوه من البيت ذهب ليسمكع في الشوارع ، هو في ظاهر الأسر يحقق لنفسه راحة ، لكن ماله إلى الفشل . بينما نجد أن من اجتهد وجدً وتحب قد حقق لنفسه النفع المستمر الذي لا تعقيه ندامة .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكُسِبُونَ الإِثْمُ سَيُجِّزُونَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ١٥٠٠ } [سورة الأنعام]

ففى الدنيا نجد أن الجزاء من بشر لبشر ، ولكن ماذا عن لحظة العرض أمام الله وهو العليم بظاهر الإثم وباطن الإثم ؟

قالذي يصون المجتمع - إذن - هو التقنين السماوي ، فالمنهج لا يحمى الإنسان عن حوله فحسب ولكنه يقن لحركة الإنسان لتكون صحيحة .

ويعود الحق بعد ذلك إلى تضية الطعام فيقول:

﴿ وَلَا نَأْ كُنُواْ مِمَّالَا يُذَكِّرُ آسَمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ مُ لَفِسَّقُ وَإِنَّ ٱلشَّبَطِينَ لَيُوحُونَ إِنَّ أَوْلِيَآيِهِمَ لِيُجَدِدُ لُوكُمْ وَإِنَّ ٱطْعَتْمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُثْرِكُونَ ﴿ فَيَهِمَ إِلَّكُمْ لَمُثْرِكُونَ ﴿ فَيَهِمَ